

نبوت القديسين

في

سؤال الملاكين

للعارف الكامل. مجمع الفضل والكمالات. ومطلع
الفيض والبركات. وشيخ الطريقة. ومعدن الحقيقة.

مولانا الشيخ عبد الغنى النابلسي

قدس الله روحه. وافاض علينا بره

ونفعنا ببركة أنفاسه أمين

صححه وراجع أصوله ونشره

محمود شكر

(الطبعة الاولى)

نبوت القديسين

في

سؤال المالكين

للعارف الكامل . مجمع الفضل والكمالات . ومطلع
الفيض والبركات . وشيخ الطريقة . ومعدن الحقيقة .

مولانا الشيخ عبد الغنى النابلسي

قدس الله روحه . وافاض علينا بره
ونفعنا ببركة أنفاسه أمين

.....

صحيحه وراجع أصوله ونشأه

محمود شكر

(الطبعة الاولى)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

قد أطأنا الله سبحانه وتعالى على طبع هذه الرسالة التي بين
يدى القارىء، وهى كما يرى لاغنى عنها لكل من يريد أن يقف
على ما وراء هذه الحياة الدنيا من نعيم وشقاء وما سيتركبه
المرء من مشقات وأهوال أحب الأشياء إليه أن يتجنبها
ويتقياها .

وقد بذلنا فى تصحيحها مجهوداً عظيماً . وتحرينا فى ضبطها
الدقة . وراعينا أمانة النشر خشية أن نتورط فى الأغلط، وجعلنا
كعبتنا فى مشروعنا الذى أعددنا له أهبتة فى نشر الرسائل التي
بين أيدينا اجتناء الثواب . ورضوان الله ، والله لا يضيع أجر
من أحسن عملاً .

وإننا لنتقدم إلى مولانا عز وجل بالحمد والثناء على أن هيأ لنا
الأسباب التي تساعدنا على القيام بواجبنا نحو ديننا ، وليس
هناك أنفع للدين من إذاعة الرسائل التي توضح للناس أمور
دينهم من عقائد ومعاملات ، وغير ذلك مما لاغنى للناس عنه
فى الدنيا والآخرة والله ولى التوفيق

محمود سبكر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بشرى نرفها إلى القراء الكرام ، وكل مسلم غيور
على دينه ، يحب لسلفه الصالحين ، فقد شرعت مكتبة
الأنوار في إبراز أعظم كتاب في تاريخ الصوفية ومناقبتهم
وما يتعلق بهم طبقة بعد طبقة من مبدأ الاسلام إلى
آخر القرن العاشر الهجرى ، سواء كانوا من قطان مصر
أم من غيرها من سائر الاقطار ،

فهو أجمع كتاب وأحفظه بالآثار وحسن الاختيار ،
وناهيك بأن السكواكب الدرية في طبقات السادة
الصوفية ، وذيلها المسمى (إرغام أولياء الشيطان بذكر
مناقب أولياء الرحمن) لمولانا محيى العلوم والمعارف ، نادرة
زمانه ونفراؤه المحقق الجليل الشيخ عبدالرؤف المناوى
مدرس الحديث بالمدرسة الصالحية بمصر ، وقد جعلنا
الاشتراك في النسخة بأكملها باللغة ما بلغت من الأجزاء
أربعين قرشا فنلفت إلى ذلك الانظار

بسم الله الرحمن الرحيم

من أقل الاخوان . وأحقر أبناء الزمان . عبد الغنى بن
اسماعيل النابلسي الحنفي الدمشقي . لطف الله تعالى به والمسلمين
إلى أخيه في الله تعالى الشيخ رمضان القاطن في ولاية عينتاب
الحروسة . جمع الله تعالى بينه في دار كرامته . وشملنا وإياه
بلطائف رضوانه ورحمته

أما بعد فإني أحمد الله تعالى اليك على العافية واشكره على نعمه
الوافرة لوافية . وسلام الله تعالى ورحمته وبركاته عليك . وعلى كل
من احبك وانتمى اليك . وقد صحبتك يا أخى أوقاتا في مدة
اقامتك في ديارنا . وزرتنا وزرنا لك وانا اخشى ان الله تعالى يسألني
عن صحبتك في يوم القيامة وما يجب على من الحقوق فيها هـ
ومراسلات الاخوان على الطريقة الادبية كما هو المشهور
امر سئما منه . اذ هو لا ينفع ولا يجدى شيئا : وانا اريد أن
أراسلك على طريقة السلف الماضين في بذل النصيحة والأمانة على
الدين . وهذا في الحقيقة شيء أخاطب به نفسي لانها دونك
بيقين . ولكن العذر اليك في قلة بضاعتي . والله الموفق إلى
حقيقة الحق المبين .

ولقد علمت يا أخى انك مشغول في بلادك في مناصحة الاخوان
من الموحدين والحماية عن هذا الدين المتين . فالله تعالى يمدك
في سعيك المشكور . وينفع بك اهل تلك البلاد ويزيد لهم
الاجور .

فعليتك يا أخى بالامتثال لأوامر الله تعالى ونواهيته في باطنك
وظاهره واحذر أن تتساهل في شيء من ذلك طمعا في عفو
الله تعالى وكرمه . فان هذا باب من أبواب المسكر . وانصح اخوانك
بنية خروجك من عهد أمر الله تعالى لك بذلك . ولا تبق
من بذل الجهد شيئا مخافة مقت من الناس . أو مراعاة
للخواطر الدنيوية . فانه لا يخفك ان السكل بيد الله تعالى .
ولله در القائل : —

اعمل لوجه الله واحد * يكفيك كل الأوجه

وأنت تدري ماورد في حق كتم العلم النافع من المأثم . ومن
علم في اخوانه المسلمين عيبا شرعيا وكتمه عليهم ولم ينصحتهم
فيه سرا أو جهرا على لسان العموم كان خائنا لهم غير ناصح .
واعلم ان الله تعالى سوف يسألك عنهم كما أنذرك الصادق
عليه السلام بقوله (كلكم راع وكل راع مسئول عن رعيته .)
واحذر ان تطلب منهم في نصيحتك لهم محمدا عندهم تخاطر
في قلبك . أو تكون لك عليهم منزلة . أو تقصد مدح نفسك
عندهم بما تفهمهم من براءتك عن امورهم التي تنصحتهم فيها .
وتحقق أن شيئا من ذلك إذا خطر لك فهو وسوسة من عدوك
الشیطان يريد أن يزيدك بما تتساهل فيه واعلم ان المتكلم
على الناس بالنصيحة والتعليم من صفات الانبياء والمرسلين
فانظر كيف تتأدب بأداب من انت قائم مقامه في امته . ولهذا
ورد ان العلماء ورثة الانبياء . وقد ورد عن سهل بن عبد الله
التستري انه قال لمن اراد النظر إلى مجالس الانبياء فلينظر

إلى مجالس العلماء . فاعرف ذلك لهم . واحذر ان تكبر نفسك بسبب ذلك على من يحضرك فانها مهاكة واعلم انه لا فرق بينك وبين الحاضرين لديك غير ان الله تعالى خلق فيك ما يظهر منك لهم من النصيحة بعد ان خلق فيك أرادة واختيارا لذلك فانت مخلوق كالك لله تعالى اختيارك وقولك وعملك والفضل لله تعالى عليك في خلق ذلك لك . لا الفضل لك على غيرك إلا يجعل الله تعالى لاستحقاقك . ومما يتعين عليك أن تكون لجماعتك الحاضرين عندك في هذه الحياة الدنيا التي يمكن فيها تحصيل كل خير . قبل ان يحال بينهم وبين السعي المرضى لله تعالى بالموت في منزلة منكر ونكير اللذين هما رسولان من الله تعالى لفتنة الميت في القبر . فان هذا أمر كائن لا محالة فمسا هم ينتهون من سكر الدنيا ويستيقظون من نوم الغفلة ويتخلصوا بعض التخلص من أسر الدرهم والدينار فتقول لكل واحد منهم كقالة الملكين الكريمين وانت تعتقد فيهم الخير والصالح ولكن من قبيل قوله تعالى (فذكر إن نعت الذي سيذكر من يخشى ويتجنبها الأشقى الذي يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى) .

يأيها المؤمن الموحد من ربك . ومن نبيك . ومادينك . وإن لم تسمع ذلك مني وأنا مثلك ومن جنسك وأنت في فسحة متى تعلم ذلك وفي مهلة من جاني . وإلا ستسمع ذلك من شديدين غليظين لا يمهلانك . ولا يصبران عليك ولا ساعة . بل ولا لحظة . فانظر في امرك ماذا ترى .

ثم قرر لهم ذلك يا أخى بلسانك المخصوص المفهوم بينك وبينهم
وبين لهم حقيقة الجواب عن الأسئلة الثلاثة وفهمهم ذلك حتى
يحصل المعنى فى روحانيتهم . فينتفعون بذلك فى عالم القبر . فان
النفوس تنطق فى ذلك العالم الحق بما فيها . لا يمكنها غير ذلك .
والحفظ اللسانى لا ينفع فى ذلك العالم . لان بالانتقال من عالم
الدنيا ينقطع الحكم بالظاهر ويبقى الحكم بالسرائر

ونحن نقرر الجواب عن الأسئلة الثلاثة على وجه الاختصار
فنقول (أما السؤال الأول) فهو قول الملكين: من ربك . ومرادها
الاختبار عن معرفته المعرفة الصحيحة . وبيانها على طريقة أهل
السنة والجماعة الذى هو المذهب الحق الموافق لكتاب الله تعالى
وسنة رسوله ﷺ واجماع السلف الصالحين . وهو المطابق
أيضا لأبراهيم العقلية . وعليه جاء الفتح الإلهى بالالهام لأصحاب
الالهام . فهو المطابق لحقيقة الامر من غير شك ولا ريب . وما عداه
زيغ محض وضلال صرف . وكفر صراح . وذلك ان الرب الذى
نعبد معاشر المؤمنين لم يعرفه أحد ولا يمكن ان يعرفه ابداً
الامعرفة المرتبة والمنزلة لا معرفة الكنه والادراك للذات فغاية
ما يمكن ان يعرف المخلوق ربه (أى مخلوق كان) سواء كان نبيا
أو ملكا أو مؤمنا من الخاصة أو العامة أن يعرف مرتبته . ويعرف
ما ينبغى ان يكون عليه جل وعلا من الصفات ليس غير

ولكن لما تفاوت العلم بالمرتبة تفصيلا واجمالا . وقوة وضعفا .
تفاوتت العالمون بذلك . فليس علم النبي والملك كعلم غيرهم . ولهذا
قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم الذى هو أعلم الخلق كلهم

يبقين (وقل رب زدني علما) .

فلو حصل له صلى الله عليه وسلم علم بكنه ذات الله تعالى لما قبل علمه الزيادة أصلا . ولكن لما كان علمه بالمرتبة الإلهية . وهي بالنسبة إلى الخلق قليلة الزيادة . طلب منه ان يطلب الزيادة من ذلك .

ومن المعلوم ان المراتب ثلاثة : الأولى مرتبة الوجود الحق . والثانية مرتبة الوجود الخلق . والثالثة مرتبة العدم الصرف . وهذه المراتب الثلاثة متميزة غاية التمييز . لا يمكن أن يكون في كل مرتبة منها شيء من المرتبة الأخرى ابدا .

فليس في الوجود الحق . والوجود الخلق شيء من العدم . ولا في العدم شيء من الوجود الحق والوجود الخلق . فاذا كان الامر كذلك كانت معرفة الوجود الخلق بالوجود الحق معرفة من جنس الوجود الخلق لانها صفة للوجود الخلق . لا هي من جنس الوجود الحق فيبقى تسميتهما معرفة وأنها مطابقة للمعروف مجرد حكم آلهي : لقوله تعالى (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) .

ولاشك ان التحسين والتقبيح عند أهل السنة شرعيان لا عقليان كما هو مفصل في عام الاصول . وليس بين الخالق والمخلوق قدر مشترك يعرف كل واحد منهما الآخر به . ولا مطلق الوجود . لانه واجب في الخالق . جائز في المخلوق . وشتان بينهما .

فكما ان الله سبحانه وتعالى يعرفنا معرفة قديمة ليست كمعرفتنا بانفسنا لان معرفتنا بانفسنا مخلوقة مثلنا . ومعرفته تعالى بنا قديمة من قبل ان نخرج من عدمنا . كذلك نحن نعرف الله

تعالى معرفة حادثة . لا ثقة بنا ليست كمعرفته بنفسه المعرفة القديمة .

فتخلص من هذا ان عندنا منه معرفة حادثة . وعنده منا معرفة قديمة . والمعرفة القديمة أعلى من المعرفة الحادثة . ولهذا لا يخفى عليه شيء منا . وتخفى علينا أشياء منه ومنا . وذلك لان الحادث لا يشبه القديم ولا بوجه من الوجوه . لانهما حقيقتان متباينتان كل التباين لا يجتمعان في جنس ولا فصل .

فاذا تقرر هذا فنبه يا أخى إخوانك من المؤمنين ان جميع ما خطر على خواطرهم من حين ادركوا الدنيا الى يومهم هذا انما هو أشياء مخلوقة فقط . وما خطر الخالق على بالهم أبدا . ولا يمكن أن يخطر لما قدمناه

وقد نقل عن أبى اسحاق الاسفراينى رحمه الله تعالى وكان من أهل السنة والجماعة أنه كان يقول جمع أهل الحق جميع عقائدهم بالله تعالى فى كلمتين كل ما خطر فى بالك أو توهمه عقلك فالله على خلاف ذلك . وان الله تعالى ذات لا تشبه الذوات . ولا معطلة عن الصفات والحاصل ان جميع ما يعلمه المخلوق مخلوق . غير أن الذى يعلمه المخلوق منقسم الى قسمين . قسم هو مرتبة الخالق ومرتبة صفاته بحسب ما هو عليه المخلوق . وقسم هو مرتبة المخلوق ومرتبة صفاته أيضا بحسب ما يمكن المخلوق . والقسم الاول الذى هو مرتبة الخالق ومرتبة صفاته بحسب ما هو عليه المخلوق . يفترض على كل مكلف معرفته .

وبيان ذلك بحسب ما يمكننا على مقتضى ما نعبد ربنا بذلك أن

نعتقد جازمين بلا شك ولا ريب أن الله تعالى له ذات . وله صفات . وله اسماء . وله أفعال . وله أحكام . وان جميع هذه الحضرات الخمسة لله تعالى قديمة أزلية . وجميع ما عند المخلوقات على اختلاف أنواعهم منها غير مطابق لها فجرد الحكم الإلهي الحاكم بالمطابقة في ذلك فهي عند كل مخلوق غيب مطلق لا يصير شهادة : ولا ينافي هذا رؤية الله تعالى في الآخرة . فان ذلك عالم آخر غير عالمنا هذا عالم التكليف والالتباس ولذا فيه نشأة أخرى غير نشأتنا في هذا العالم . فلا نتكلم عليه الآن غير ان نؤمن به فقط . والله مطلع على حقائق الأحوال .

وقد صدرت عن هذه الحضرات الخمسة القديمة هذه المنفعالات التي هي جملة العالم خرجت من العدم وصارت أشياء بعد أن لم تكن شيئاً مذكوراً . وليس لأخراجها من العدم كيفية بالنسبة إليه تعالى . لأن الكيفيات كلها من جملة العالم . فلو كان لأخراجها من العدم كيفية بالنسبة إليه تعالى لكان لأخراج تلك الكيفية من العدم كيفية بالنسبة إليه تعالى ولتلك الكيفية كيفية أخرى ويلزم التسلسل وهو باطل

وكذلك لم تخرج جملة العالم من العدم في زمان بالنسبة إلى الله تعالى لأن الزمان إما مدة لحركة أو نفس الحركة . أو متجدد بقدر . به متجدد آخر على اختلاف الأحوال . فالزمان من جملة العالم

وحين أوجد الله تعالى الزمان لم يكن إيجاده ذلك في زمان والا تسلسل أيضا . وكذلك لم يوجد الله تعالى جملة العالم كله في مكان

ولا في حيز لاث المكان ما استقر عليه الشيء . والحيز
ما ملاء الشيء وهو اما الفراغ المتوهم على قول . أو السطح
الباطني من الحاوي المماس للسطح الظاهري من الحاوي على قول
آخر . فالمكان والحيز من جملة العالم .

فلو أن العالم جميعه في مكان أو حيز لكان المكان في مكان .
والحيز في حيز ويلزم التسلسل وهو محال . وإذا كان هذا في
جملة العالم وهو حادث فكيف الله تعالى القديم . فهو بالاولى
ان لا يكون له مكان ولا حيز . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً
كبيرا

واعلم ان الحضرات الخمسة التي لله تعالى المذكورة . وهي حضرة
ذاته . وحضرة صفاته وحضرة أسمائه . وحضرة أفعاله . وحضرة
أحكامه . كلها ذات واحدة موصوفة بصفات مسماة بأسماء صادرة عنها
أفعال ولها احكام . وليس في ذات الله تعالى تركيب ولا تعدد
حضراتها يوجب انتفاء وحدتها . أو يوهن كثرتها جل الله عن
ذلك

فاما حضرة ذاته تعالى فقد تقدم الكلام عليها . وأما حضرة
صفاته فهي كثيرة جدا لا تدخل تحت حصر ولا نهاية . وقد
ورد بعضها مصرحاً به الكتاب والسنة . وذكر منها العلماء
رحمهم الله تعالى جملة في مصنفاتهم . وذكر السنوسي منها عشرين
صفة . وقد جمعت منها ما يزيد على الاربعمائة صفة في رسالة
مستقلة . منها المتشابه والمحكم وافصححت في شرحي على المقدمة
السنوسية عن العشرين صفة التي ذكرها السنوسي وشرحتها

شرحها شافيا . وليس هذا موضع بيان ذلك لأنه شيء يطول ذكره . ومرادنا الاختصار لكم في هذه المجالة وصفات الله تعالى كلها قديمة أزلية لا هي عين ذاته ولا غيرها .

وأما اسماءه فهي التوقيفية على حسب ما ذكرنا الواردة في الكتاب والسنة ولا تحصى أيضا . ولا تدخل تحت نهاية وقد صنف فيها العلماء المصنفات العديدة مما يطول استقصاؤه . وكلها قديمة أزلية أيضا لا هي عين الصفات ولا غيرها .

وأما حضرة افعاله تعالى فهي كثيرة أيضا لا تعد ولا تحصى وهي أنواع : التكوين للعالم . كالخلق والتزيق والاعطاء والمنع والاحياء والاماتة والاعزاز والاذلال إلى غير ذلك مما يطول ذكره وكلها عندنا قديمة أزلية أيضا لا هي عين الاسماء ولا غيرها . وأما حضرة احكامه تعالى فهي كثيرة لا تتناهى أيضا ومنها جميع أنواع الشرائع التي شرعها الله تعالى لعباده كالتحريم والتحليل والتصحيح والافساد ونحو ذلك .

وهي على اقسام ثلاثة : احكام شرعية كما ذكرنا . واحكام حسية كالحكم على الانسان بانه جسم مصور في صورة مخصوصة . والحكم على الحجر كذلك . واحكام عقلية كأشكال الحكم العقلي الثلاثة الوجوب والاستحالة والجواز .

وهذه الاحكام بانواعها الثلاثة احكام الله تعالى . والله تعالى حاكم بها من الازل . غير انها ظهرت عندنا فحكمنا بها على حسب ما يليق بنا مما كلفنا به . وكلها قديمة أزلية لا هي عين الافعال ولا غيرها والنسخ والتغيير الواقع فيها على حسب انواعها الثلاثة

مجرد إنتهاء حكم وابتداء حكم آخر من حيث الظهور لا من حيث ذاتها لأنها قديمة وكل متغير حادث .

واعلم يا أخى وعلم اخوانك من المؤمنين ان هذا الذى قررناه فى حق الله تعالى هو معرفة الله تعالى المعرفة الصحيحة التى تنفى الجهالة . فاذا فهمها العبد وتحقق بمعانيها لا يحفظ عبارتها فقط من غير فهم وتحقق فان الانتفاع بها موقوف على الفهم لا الحفظ فانه إذا قال له منكر ونكير بعد موته وهو فى قبره من ربك . يمكنه فى ذلك العالم ان يقول الله ربى لوصول معرفة الله الى روحه بالفهم والتحقق . وأما إذا لم يفهم العبد ما قلناه وشرحناه واعرض عنه أو جحدته وانكره فاذا قال له الملائكة من ربك لا يمكنه ان يقول ما ليس عنده وإنما يقول لا ادرى سمعت الناس يقولون شيئا فقلت مثله على حسب ماورد به الحديث الشريف . لان معرفة الله تعالى بعيدة عنه . وإنما هو عابد أو هامه وتخيلاتة التى الله تعالى برىء منها وهى ظن السوء بالله تعالى . فعند ذلك يشتعل عليه قبره ناراً ويتخذ فى العذاب مع الكافرين نعوذ بالله من ذلك .

فتنبه يا أخى ونبه اخوانك المؤمنين لمثل هذه الورطة . وليكونوا مستعدين بحسن الاعتقاد لهذه العقبة الصعبة . فان من كان يعتقد فى ربه شيئا مما يخطر فى خاطره فهو مشبه . وكل من كان يعتقد ان الله تعالى فى مكان أو هو فى جهة من الجهات أو فى الجهات فهو مجسم . وكل من كان يعتقد ان الله تعالى فى شيء من العالم فهو حلولى . وكل من كان يعتقد ان الله تعالى

متولد من شيء أو متولد منه شيء فهو إلخادي ومتى خطر شيء من ذلك في قلب المؤمن ولم يقبله لقوة معرفته بربه معرفة دليل عقلي أو بقلب مطابق جازم لا يضره ذلك الوسواس بل هو جهاد معه فله أجر المجاهد ومتى قبل شيئاً ذلك ورضي به ونسب إليه كفر والعياذ بالله تعالى

ولو أهمل نفسه ولم يفتشها في هذه الحياة الدنيا التي يمكن فيها اكتساب كل خير والتخلص من كل شر فيحتمل أنه يعتقد في الله تعالى ما يعتقده أهل الضلال والزيغ وهو لا يشعر كمن يعتقد أن الله في السماء أو أنه جسم أو أنه كانوا وهو ذلك مما فشا الآن بين العامة من الرجال والنساء في غالب البلاد . فتري تاتبس عليه نفسه ما ليس عندها فيحسن ظنه بها ويخاصم كل من نصحه في عيوبها . فان النفس بيت الشر وهو ذكر الامام القشيري في رسالته ان جميع المشايخ أجمعوا على أن النفس لا تصدق والقلب لا يكذب فيكون من هذا حاله منافقاً يظهر الايمان فيقول آمنت بالله الى آخره . ويتكلم بالشهادتين ومع ذلك يعتقد في الله تعالى الممكن والجهة والجسمية وهو محسن ظنه بنفسه . فيضم الكفر ويظهر الايمان كما قال تعالى (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وهذا مقدار ما يجب على من النصيحة لامة محمد ﷺ . قال تعالى (وقل الحق من ربك فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) (وأما السؤال الثاني) فهو قول الملكين ومن نبيك . ومرادهما الاختبار منه عن ايمانه لمحمد ﷺ وتصديقه بمقام النبوة وهذا يحتاج الى البيان . فنقول والله المستعان :

اعلم يا أخي أن الإيمان بالنبوة إيمان بالغيب عند العقول الصحيحة ولو في حق الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين الذين رأوا النبي ﷺ لأنهم ما رأوا إلا ظاهره وآمنوا بباطنه إيماناً بالغيب وليسوا بأنبياء حتى يطلعوا على هذا الغيب . ولا فرق بيننا وبينهم إلا من حيث رؤيتهم ظاهر النبي ﷺ ولهم الفضل والشرف علينا بذلك رضي الله تعالى عنهم أجمعين . وبيان كون النبوة غيباً عند العقول الصحيحة (أن أصول الأطوار الانسانية ثلاث) وفروعها لا تتناهى قال تعالى (وقد خلقكم أطواراً)

(فالطور الأول) هو الإيمان بالله تعالى وأما الإيمان بغيره مما يجب الإيمان به فهو تابع للإيمان بالله تعالى وهذا الطور الذي هو طور الإيمان بالله تعالى هو التنزيهات العقلية والتسبيحات لله تعالى عن جميع الأمور الوهمية على حسب ما قدمناه وهو مقام عامة المؤمنين . ولا ينجو أحد من الله تعالى إلا به ولا يدخل أحد الجنة إلا به . وهو أول مرتبة من مراتب الأولياء

(والطور الثاني) طور الولاية فوق طور الإيمان ولا يصل أحد إليه إلا بعد دخوله في طور الإيمان . وهذا الطور الذي هو طور الولاية هو انقلاب حجب الكائنات التي تحجب عن الله تعالى مظاهراً له تعالى وصفاته من غير أن تتغير عما هي عليه من الامكان والحدوث بحيث تكون البصيرة غافلة عن ذلك . فتستيقظ له وتعلم انها كانت تدركه من قبل على ما هو عليه فيقوى يقينك في الله تعالى وفي صفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه بسبب ذلك . وهذا هو المعبر عنه بالكشف عند السادة الصوفية ففعلنا الله تعالى ببركاتهم أجمعين وهو طور المعرفة بالله تعالى معرفة

الكشف والعيان أرقى من معرفته تعالى معرفة الدليل والبرهان التي هي أعلى من معرفة التقليد والأذعان . وفي هذا الطور الذي هو طور الولاية تنهم الخطابات القرآنية والأحاديث النبوية على حسب ما هي عليه من غير زيغ ولا ضلال . وهو مقام خاصة المؤمنين ينالون به المنازل العالية في الجنان . وهو أول مرتبة من مراتب الأنبياء :

(والطور الثالث) طور النبوة فوق طور الولاية . ولا يصير النبي نبياً ما لم يصير ولياً . كما أن الولي لا يصير ولياً ما لم يصير مؤمناً

فهى أطوار ثلاثة بعضها فوق بعض . طور الإيمان . ثم أرقى منه طور الولاية . ثم أرقى منه طور النبوة . فالولي مؤمن ولي . والنبي مؤمن ولي نبي

وكل طور من هذه الأطوار الثلاثة مشتمل على أطوار لا تحصى بعضها فوق بعض . ولكن لا تخرج عن ذلك الطور الذي هو أصلها وهي منسوبة إليه فالإيمان أطوار بعضها أرقى من بعض والمؤمن لا يعرف الولي لأنه فوقه . وإنما يحسن ظنه به . ويؤمن به إيماناً بالغيب . وكذلك الولي لا يعرف النبي وإنما يحسن ظنه به ويؤمن به إيماناً بالغيب . لأنه أرقى منه والادنى لا يعرف الأعلى . فالمؤمن عاجز عما يدركه الولي كما أن الولي عاجز عما يدركه النبي

ونظير ذلك عاجز الطفل الصغير عما يدركه المميز . وعجز المميز عما يدركه البالغ الكبير . وكما أن الصغير إلى حد التمييز متفاوت في الإدراك فكذلك الإيمان متفاوت في الدرجات .

وكما ان التمييز متفاوت في الادراك إلى حد البلوغ فله الولاية
متفاوتة في المقامات . وكما ان البلوغ متفاوت في الادراك إلى
سن الكهولة والشيخوخة وما فوق ذلك فنظيره النبوة متفاوتة
في المراتب

فكيف الاطفال يعرفون المميزين . وكيف المميزون يعرفون
البالغين وكيف المؤمنون يعرفون الاولياء وقد رفع الله تعالى
الاولياء عليهم بأن اعطاهم ما اعطى المؤمنين وزادهم مقامات
القرب في حضرات المشاهدة وكيف الاولياء يعرفون الانبياء
وقد رفع الله الانبياء عليهم بان اعطاهم ما اعطى الاولياء وزادهم
مقامات الاختصاص في حضرات غيب الغيب مما لا يعرفه الاولياء
فضلا عن المؤمنين . فلا يبقى عند المؤمنين والاولياء من معارف
الانبياء الا الايمان بالغيب وهو المقصود في التكليف بالايمان
بالنبوة والحاصل من لم يكن مؤمنا بنبوة الانبياء عليهم الصلاة
والسلام كايमान الاله (الذي ولد وهو اعمى) بالالوان فهو بعد
لم يكمل ايمانه بالنبوة . فان الاله الذي ولد اعمى ناقص الحاسة
التي يدرك بها البصير الالوان وهو البصر . ولا يمكن ادراك الالوان
بحاسة اخرى غير البصر من باقى الحواس . وكذلك غير النبي
من المؤمن والولى ليس عندهما القوة التي يدرك بها النبي طور
النبوة لانهما بغير استعداد لتلك القوة . وليست النبوة مكتسبة
حتى يمكن اكتساب تلك القوة بالمجاهدة . والنبي ولد مستعداً
لتلك القوة كالجنيين يخرج من بطن أمه مستعداً للقوة
العاقلة للأشياء . فاذا وصل إلى سن التمييز ظهرت فيه تلك
القوة العاقلة فادرك الأشياء : وأما الحيوان فلا يولد مستعداً

لتلك القوة فلا تظهر فيه ولا يعقل الأشياء والألوان الذي ولد
اعشى متى أراد أن يدرك الألوان بحاسة السمع أو اللمس أو الشم
أو الذوق لا يمكنه ذلك فرماتوهم الألوان شيئاً مما يدرك بهذه
الحواس الأربع واخطأ فكان إيمانه في الحقيقة رما توهم
لا بالألوان .

وكذلك غير النبي إذا أراد أن يدرك النبوة باللمس أو بالعقل
رما توهمها بعقله شيئاً من جنس ما يعقل فيخطئ فيكون إيمانه
بالذي توهمه . لا بحقيقة النبوة فيموت على ذلك وهو لم يؤمن
بالنبوة بعد ، ويلقى الله تعالى غير مؤمن بها فيكفر والعياذ
بالله تعالى ولا يشعر .

وانما سئل الألوكة في إيمانه بالألوان أنه يؤمن بأن هناك أشياء
يقال لها الألوان ليست من جنس جميع ما يدركه بحواسه الأربع
وعقله وهو عاجز عن ادراكها عجزاً ضرورياً . لعدم وجود تلك
الحاسة التي تدرك بها فيه ويخطئ جميع مدرّكاته بيقين من غير
شبهة ويؤمن بأن الله تعالى خلق غيره من البصراء فيهم تلك
القوة الباصرة التي تدرك أي الألوان دونة فيكون إيمانه بذلك إيمانا
بالغيب والإيمان بالنبوة في محمد صلى الله عليه وسلم من هذا القبيل .
وكذلك الإيمان بجميع الأنبياء من آدم إلى محمد صلوات الله
وسلامه عليهم أجمعين . ولكن لما كان الإيمان بهم مندرجا في
الإيمان بمحمد نبينا صلى الله عليه وسلم لانه جاء مصداقاً لهم كلهم
اقتصر الماسكان على السؤال عنه صلى الله عليه وسلم بقولها
«ومن نبيك؟»

واعلم يا أخى وعلم اخوانك من المؤمنين أن من لم يكن إيمانه
بالنبوة والنبي كما ذكرنا . لا يمكنه ان يجيب الملكين عن
سؤالهما عن بيعة لأنه كان يؤمن بالنبوة على خلاف ما هو
عليه . وكان يؤمن بالانبياء عليهم السلام على حد ما هو عليه
وهو ليس بنبي . وكان يؤمن بالانبياء عليهم السلام انهم
ليسوا بانبياء وهو لا يشعر . كما قال تعالى (وهم يحسبون انهم
يحسنون صنعا) ، وذلك لتركهم الايمان بالغيب . والله ولى
التوفيق .

وأما السؤال الثالث : فهو قول الملكين « وما دينك ؟ » . ومرادهما
امتحانك بسؤالك عما كنت عليه من الدين في الدنيا . فاعلم يا أخى
ان الدين هو ما يدين له الانسان . أى يذعن وينقاد . ويطيع
ويخضع من الاخبارات اليقينية . والانشاءات الشرعية . قال
تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) وقال تعالى (ومن يبتغ
غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين) .
والاسلام . هو الاستسلام والانقياد . فهو والدين بمعنى واحد .
والذى يستسلم وينقاد اليه المسلم ويدين ويذعن له صاحب
الدين منقسم إلى قسمين اخبارات نفسية نزلت بها الكتب .
وأرسل بها الرسل وهى الاعتقادات الصحيحة المطابقة لما هو
الحق فى الحقيقة . كخبر وجود الله تعالى ووجود صفاته واسماؤه
وافعاله واحكامه على حسب ما ذكرناه منصلاً فيما سبق وكخبر
وجود الانبياء عليهم الصلاة والسلام والملائكة ووجود عصمتهم
من صفات الذنوب وكبائرهما . ووجود أمانتهم وتبليغهم جميع
ما أمرهم الله تعالى بتبليغه للخلق . وكخبر معجزات الانبياء

عليهم السلام كلها، وكرامات الأولياء عليهم الرحمة من الله تعالى
والرضوان وخبر الأسراء والمعراج وجميع ما وقع من خوارق
العادات

وكذلك الخبر الوارد على السنة المرسلين عليهم السلام بمقتضى
ما شتمل عليه كتاب الله من احوال الموتي في القبور ويوم
البعث والنشور واشراط الساعة وما سيكون يوم القيامة من الصراط
والميزان والجنة والنار وتخليد أهلها في النعيم والمذابح الأليم.
فان جميع ذلك حق يستسلم المسلم له ويدين به صاحب الدين على
حسب ما هو عليه . لا على حسب ما يتوهمه من لم يصل اليه
من هو رهين هذه الحياة الدنيا .

واعلم يا أخى وعلم اخوانك من المؤمنين ان اليوم الآخر وجميع
ما فيه من الموت إلى ان يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار،
مما وردت به الأخبار الصحيحة ، حق لا شبهة فيه يفترض
الآيمان به من غير تصور ولا تخيل لشيء منه . ولان ذلك خارج
من معقولنا الدنيوى ومحسوسنا ونحن نعلم قطعاً انا فى عالم
الدنيا . والدنيا غير الآخرة .

وقد ورد فى السمع عن الصادق صلى الله عليه وسلم أمور
توصف بها الآخرة على خلاف أمور الدنيا كخبر الصراط ومرور
الناس عليه . وخبر الميزان وتجسيم الأعمال ووزنها به ووصف
احوال أهل الجنة والنار لاسيما وقد قال تعالى (وان عليه النشأة
الآخرة) أى خلقه أخرى غير هذه النشأة الدنيوية .

والمنام اكبر عبرة فى ذلك فان النائم يرى فى منامه أنه مشى

وتكلموا كل وشرب ويرى قصورا وبساتين وناسا ونحو ذلك .
ثم إذا استيقظ رأى عالما غير العالم الذي كان فيه وهو نائم .
ويعلم أن جميع ما كان يتوهمه وهو نائم من أحوال عالم اليقظة
أمر صادرة على خلاف ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم « الناس نيام
فاذا ماتوا انتبهوا » . وكذلك المؤمن في الدنيا إذا انتقل إلى الآخرة
وجد ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما ورد
في لفظ الحديث

والحاصل أنه لا بد من الإيمان بالغيب في أحوال الآخرة .
والآن ربما استبعد العبد شيئا من ذلك حيث لم يدركه بمقامه
فحول يقينه إلى الظن وربما وصل الأمر إلى جهود شيء من
ذلك فيكفر والعياذ بالله تعالى . فان سبب كفر الفلاسفة
والدهريين . وسائر الفرق الضالة والزائعين لتحكمهم بالتفهم العقلي
على ما لا يمكن أن يدرك بالعقل كإنسان بيده الميزان الصغير الذي
يوزن به الذهب . فالتزم أنه لا يصدق بشيء إلا بوزنه له به .
فاذا عرضت عليه صخرة من الصخور أو جبل من الجبال وأخبر
بثقل ذلك حاول أن يدخل ذلك في ميزانه فلم يمكنه لعظم ما
أخبر به واحتقار ميزانه . فعند ذلك تتميز السعادة من الشقاوة
فاما السعيد فينسب العجز عن ذلك لميزانه ويؤمن بما أخبر
به إيمانا بالغيب فيدخل تحت قوله تعالى (هدى للمتقين الذين يؤمنون
بالغيب) . وأما الشقي فينسب الذي أخبر بذلك إلى الكذب
ويسئ ظنه بربه وينتصر لميزانه ويوثقه ويعتمد عليه . فيلتحق
بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم

يحبسون أنهم يحسنون صنعا والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم
والقسم الثاني : مما يستسلم اليه المسلم ويدين له صاحب الدين
انشاءات شرعية نزلت بها النكاح وأرسلت بها الرسل أيضا .
وهي الشرائع المختلفة التي تعبد الله تعالى بها جميع الأمم . لكل
أمة شريعة وقد نسخ بعضها بعضها حتى ظهرت شريعة محمد صلى
الله عليه وسلم فنسخت جميع الشرائع التي قبلها وهي باقية ان
شاء الله تعالى إلى آخر الزمان . فالإسلام الانقياد إليها . والدين
الاذعان لها ان فهمت معاني احكامها . وان لم تفهم ومتى نازع
العقل شيئا منها أو اعترض الفهم على حكم من احكامها كان ذلك ذريعة
إلى الخسران والتفاتا إلى وسوسة الشيطان . بل الذي يتعين على
كل مؤمن ان يكون بين يدي الشارع الذي يأمره وينهاه بمنزلة
الميت بين يدي القاسم يقلبه كيف شاء . فان صاحب الشرع
المحمدى أعلم منا بما ينفعنا وما يضرنا . واشفق منا على انفسنا .
ونحن له مخلوقون لالنا ونسأل الله تعالى ان يحتم لنا بالحنى
وان يلطف بنا فيما قدره علينا . فقد استودعنا ايماننا واسلامنا
وصالح اعمالنا وهو الذي لا تضيق عنده الودائع . وقد استعذنا
به من شرور عدونا الرجيم . وشرور نفوسنا . وشرور القواطع
التي تقطعنا عن التعاق بجنابه الكريم ونسأله تعالى ان يغفر لنا
ولآبائنا وأمهاتنا وذرياتنا وأصحابنا وأحبائنا ومشائخنا وجميع
إخواننا من المسلمين اجمعين .

وان ينفع بما كتبناه في هذه الصحيفة وكل صحيفة أمة محمد
صلى الله عليه وسلم . ولا يجعل شيئا من ذلك وبالاعلى . ولا حجة
تناقض مالدينا وان يحفظنا من الخطأ والزلل . في كل قول

وعمل . وان يغفر لنا ذنوبنا ويستر عيوبنا . ويشرح صدورنا .
ويوفقنا لما يحب ويرضى إلى ان نلقاه وهو راض عنا .
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين . واصحابه
هداة الدين . وجميع التابعين بالخير في كل وقت وحين .
أما بعد (ماتقدم من الكلام) فاعذر يا أخى ان وجدت في هذه
الصحيفة خلا . أو شهدت فيها بعين البصيرة زللا . فان الهدايا
على مقدار مهديها . والآنية تنضح بما فيها . ولا يخفى ان
الباع قصير . والمتاع يسير . والتجارة من العلوم مزجاة والبضاعة
من الفنون قليلة الجاه . وأسألك يا أخى ان لا تقطع مراسيلك
معنا ببذل النصائح فان أخوان الصدق من أحسن المنايح . وما
كنت اتهم بهذه المراسلة عليكم . لو لا صريح الاذن بذلك من
بعض الأخوان الواصلين من جنابكم . وأسألك يا أخى ان لا تنساني
من صالح دعواتك فاني مقصر حقير . والله على كل شيء قدير .
وكتبه بقلمه عبد الغنى بن إسماعيل الشهير بابن النابلسي
الحنفي الدمشقي خادم العلم الشريف بجامع بني أمية المهور
بالطاعة ان شاء الله تعالى . تحرير في يوم الجمعة المبارك الخامس
والعشرين من ذى الحجة سنة خمس وثمانين والف .
والحمد لله رب العالمين . وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين آمين .

ونجز تحرير هذه الرسالة الشريفة على يد كاتبه المذكور محمد
صالح عفا الله عنه نهار الاثنين الرابع عشر من صفر الخير من
شهور عام ست وسبعين ومائتين بعد الف من هجرة من نعت
بأكمل وصف وذلك كان في الطائف المحروس والحمد لله على ذلك .